

Entre nosotros no solemos utilizar la palabra *laicidad*. Ni siquiera figura en el DRAE (1992) que tengo a mano. En cambio nuestro discurso religioso está plagado de acusaciones al *laicismo* y los *laicistas*. Sirva de ejemplo el primer documento colectivo del Episcopado español, del 1 de enero de 1870, víspera del Vaticano I. Reunidos los 41 prelados españoles en Roma, en la residencia que mantenía allí el Primado de Toledo, tuvieron noticia del "proyecto de matrimonio civil" que el Gobierno español pensaba enviar enseguida a las Cortes. Según esta declaración, para la Iglesia católica "el matrimonio civil jamás será entre católicos otra cosa que un inmoral concubinato o un escandaloso incesto". La práctica pastoral de más de un siglo no ha confirmado esta alegada predicción.

Franceses e italianos han tenido muchas más ocasiones de utilizar *laicité* y *laicità*, para distinguirla claramente del *laicismo*, que es la perversión agresiva de la *laicidad*. Los diccionarios reflejan los usos y experiencias de cada pueblo. Nosotros apenas hemos descubierto la *laicidad*; siempre hemos montado guardia contra el *laicismo*. En torno a esta concepción del Estado neutral giraban los impropios de los católicos cuando el Gobierno intentaba tocar alguna cuestión fronteriza, como la libertad de cultos, la enseñanza o la sagrada institución del matrimonio.

La *laicidad* define el carácter y comportamiento del Estado con las confesiones religiosas. Se apoya en dos grandes principios: tiene que observar la más estricta neutralidad activa en relación con las confesiones religiosas y a su vez éstas no pueden ejercer su autoridad sagrada sobre el poder político. Para que esto sea factible, el Estado tendrá que crear un marco jurídico donde se haga posible la máxima libertad de conciencia. Para ello tendrá necesidad de una ética *laica* o *neutral*, que responda al consenso de una sociedad abierta y

plural. Una vez que en Europa las luchas religiosas hicieron políticamente imposible la unanimidad ética, hubo que volver la mirada a la naturaleza humana comprendida e interpretada por la razón universal. Únicamente ésta podría ser la base común del consenso.

El *laicismo* debe ser denunciado como una perversión de las libertades democráticas. La libertad religiosa pertenece a los derechos más fundamentales de la persona humana y de la sociedad, sin otro límite que el necesario "para el mantenimiento del orden público protegido por la ley" (CE, 16). *Laicidad* y *laicismo* son, pues, términos distintos y distantes. Nuestra historia y las ideologías nos han obligado con frecuencia a elegir uno de los dos para empuñarlo como bandera contra el adversario político o religioso. Religión y *laicismo* atraparon a la convivencia española en un dilema infernal, sin tener en cuenta que el carácter laico del Estado, es decir, la *laicidad* llevada a la práctica de la vida pública, había sido propuesto por el Vaticano II.

Donoso Cortés comienza su *Ensayo* (1851), señor del pensamiento integrista, con la reflexión sorprendente de Proudhon: "Es cosa que admira el ver de qué manera en todas nuestras cuestiones políticas tropezamos siempre con la teología". Como observa Pedro Cerezo, "no puede haber otro poder por encima del que se pretende soberano. De ahí que el poder eclesiástico y el poder político secular tiendan, por su propia lógica interna, o bien a reabsorberse recípro-

camente o, sencilla y llanamente, a eliminarse".

Hemos pagado caro el desconocimiento de nuestra propia historia. Carece de sentido sostener los mismos diagnósticos para aplicarlos los mismos remedios del pasado. Por el hecho de no coincidir en la moral religiosa nos hemos quedado abandonados a la deriva relativista. Naturaleza y razón son de hecho instancias universales. Están en la entraña humana, en su fondo común emancipadas de las diferencias y cambios culturales. Entre los principios éticos, de por sí inmutables, y la acción política, en el marco de un orden democrático, hay que buscar el bien común y promoverlo mediante los medios del consenso y de la convergencia política. No es bueno empeñarse en mantener los remedios antiguos a problemas que plantean los cambios sociales y la ciencia moderna.

El régimen de separación entre la Iglesia y el Estado quedó zanjado en la Constitución de 1978. El Episcopado español tomó precisamente la iniciativa cuando advirtió sobre los inconvenientes del Estado confesional en la Declaración Colectiva de enero de 1973, casi tres años antes de la muerte del general Franco. Y el Cardenal Tarancón en la homilía ante el Rey, en la iglesia de los Jerónimos (27-11-1975), reafirmó la libertad y responsabilidad exclusiva del Estado. Como creyente y sacerdote, me preocupo especialmente de la Iglesia. El amor se demuestra mejor con el análisis autocritico, como nos ense-

ña Juan Pablo II en la *Tertio Millenio Adveniente*.

Sinceramente, me parece injusto o desproporcionado lo que he leído u oído estas últimas semanas en los pulpitos mediáticos, ante las leyes anuncias por el Gobierno. No es cierto ni justo hablar de "Cristofobia", ni de "Nacional *laicismo*", ni incoar procesos de intenciones, ni dar por supuesto que se pretende destruir a la Iglesia. Estamos bien defendidos por los artículos 16 y 27 de la Constitución. Que yo sepa, no se ha pensado cambiar los acuerdos con la Santa Sede de 1979. Una vez más nos damos de bruces en el campo de la ética sexual y en la enseñanza. Las formas dialógicas son mucho más eficaces. Los medios de comunicación, con su forzada simplificación, alarman más de la cuenta al pueblo sencillo. Creo que no exagero si afirmo que hemos vuelto al desconcierto generalizado y a la esterizante división de los fieles.

Por otra parte, corremos el riesgo de identificar al anticlericalismo con el *laicismo*. Nos sentimos como trasladados a las primeras décadas del siglo pasado. Sería bueno releer los documentos que reproduce el profesor Manuel Revuelta en su estudio *El anticlericalismo español en sus documentos*. No es lo mismo quejarse del peso social de la Iglesia en la vida pública y protestar contra el intervencionismo de sus representantes que pretender borrar la experiencia religiosa de nuestras vidas.

El teólogo A. Torres Queiruga advierte que el problema del

matrimonio heterosexual y de las parejas de hecho, el control de la natalidad, el divorcio o incluso el aborto y la clonación van más allá de las cuestiones particulares. La respuesta no puede ser simplista, pues ni las cosas son simples ni la razón está casi nunca sólo de un lado. Se trata de reconocer la *laicidad de la ética*. Y esto lo aplica a los grandes debates pendientes que mantiene la Iglesia en cuestiones que más o menos rozan el ámbito de lo sexual.

Aquí se presenta la gran tarea humana de reconstruir una ética laica, válida para creyentes y no creyentes. Tenemos que reconocer la autonomía del sujeto ético y, en consecuencia, su carácter originario como miembro de la humanidad. No podemos exigirle obediencia al Dios de los cristianos. No podemos seguir dando la impresión de que nos interesa más defender los principios que las personas, los derechos de la Iglesia más que el bien de la sociedad. Percepción sin duda injusta, pero de una terrible y devastadora eficacia.

La experiencia fue descubriendo la conducta que la Iglesia llegó a erigir como norma en el campo de la tolerancia, de la libertad religiosa, de la injusticia social... ¿Cabe esperar que en el ámbito de lo sexual sea mos capaces de dialogar con los que invocan otros principios como sujetos éticos originarios? La nueva *laicidad* es la convicción de que no existe cultura alguna que no pueda contribuir a la elaboración de este nuevo código ético ideal.

Hemos conseguido diseñar unos rasgos constitucionales de la *laicidad*. Habrá que reprimir a todos los impacientes. Si reconocemos la legitimidad del sujeto ético y sabemos escucharnos, veinticinco años no son mucho para cambiar los criterios éticos, sociales y políticos que han dominado en España durante dos siglos.

José M. Martín Patino es presidente de la Fundación Encuentro.

Viene de la página anterior para conseguir los objetivos que se proclaman frente a las amenazas. Lo demás son discusiones sin salida, porque algunos dirán que el triunfo de Bush perjudica al terrorismo internacional, mientras otros afirmarán que

¿Y ahora?

ese triunfo es lo que más conviene a los terroristas. Por poner un solo ejemplo, que podríamos hacer extensivo a otros ya ci-

tados, con el mismo resultado.

La única verdad es que Estados Unidos necesita una salida para el terrible problema iraquí, con todas sus implicaciones regionales e internacionales, y el camino por el que se va no conduce a esa salida. Lo grave es

que los demás también la necesitan.

Estas consideraciones, internas y externas, junto a otras que no caben en este espacio, me llevan a pensar que la hipótesis del cambio de estrategia es más probable que sea la de más de lo

mismo, que defienden con ardor, en Estados Unidos y fuera, la cohorte de los aguerridos *neocon* que nos han metido en este desastre.

Felipe González es ex presidente del Gobierno español.

CARTAS

AL DIRECTOR

Viene de la página anterior da esta denominación incorrecta, ¿o vamos a esperar a que el embajador de Estados Unidos se queje de nuevo para rectificar?

Habrá quien dirá que esto es poco importante y que se está haciendo una referencia geográfica porque los Estados Unidos de América están en Norteamérica. Pues bien, puestos a aplicar esta política selectiva con lo geográfico, espero que sean consistentes y que, por ejemplo, cuando se refieran a los Emiratos Árabes Unidos precisen que se trata de los "Emiratos del Este de Arabia Unidos".

Realmente nuestro Gobierno está haciendo un ridículo tan espectacular en lo que se refiere a las relaciones con los Estados Unidos que si no fuera porque nos

perjudica a todos los españoles, haría caer en la risa y el esperpento. Espero, por el bien de todos, que entren en el camino de la cordura y se dejen de niñerías de una vez. Gobernar debe ser el ejercicio de la sensatez pensando, ante todo, lo que más conviene a los ciudadanos.— **Leopoldo Bermúdez Benito-Delgado**, Madrid.

El idioma rumano

Los huéspedes observan siempre mucho mejor que los anfitriones los rincones de donde no se ha quitado el polvo; por muy desagradable que sea y a pesar de que la reputación de los anfitriones puede quedar en entredicho, la limpieza gana. El periodista Vicente Verdú, del diario EL PAÍS, cree que el polvo está destinado a quedar siempre allí, en la casa de unos simples escritores domésticos, que escriben solamente para

su propio corral. También tiene el periodista la sensación de que el idioma rumano, al igual que el vasco, está en agonía: "Los amigos rumanos transmitían no ya el doloroso placer de la diferencia, que tiene su morbo, sino el mal de la limitación".

Desde Bucarest es difícil entender las comparaciones con el euskera, o con el catalán pero, cuando escribía, Cervantes probablemente no se sentía el portavoz de un idioma imperial, sino el mero depositario de unos cuentos que tenían que ser contados. Este mismo sentimiento de necesidad de narrar anima también a los rumanos "fumadores minerales, cultos y afables". Si el mundo está interesado en sus cuentos, se les ofrecerá la corona de las traducciones a "lenguas imperiales", o bien los intelectuales cultos y afables de otros países tendrán asegurado el acceso a los cuentos de los rumanos, después de haberse quitado

el polvo de las ideas preconcebidas.— **Magdalena Boianju**. Redactora jefe de la revista *Dilema Veche*.

Jóvenes investigadores

El pasado 6 de octubre, Malen Ruiz de Elvira publicó un artículo en la sección de Futuro/Investigación sobre el 16º Certamen Europeo de Jóvenes Investigadores organizado por la Unión Europea y que este año se celebró en Dublín del 27 al 30 de septiembre. En este certamen europeo, como en los anteriores, España ha estado representada por los ganadores del Certamen de Jóvenes Investigadores organizado por el INJUVE y la Dirección General de Universidades. En su artículo, la redactora señalaba que los jóvenes investigadores españoles únicamente han obtenido un primer premio en los certámenes europeos desde que se

iniciaron en 1989. Este dato, rigurosamente cierto, parece indicar una pobreza de resultados en los citados certámenes, en los que, por el contrario, los jóvenes investigadores españoles han mantenido siempre un buen nivel, obteniendo a lo largo de estos años tres segundos premios, ocho terceros premios, dos premios especiales del jurado y dos premios de los alumnos, además del primer premio citado. Un total de 16 premios en 16 ediciones, compitiendo con una treintena de países de media. A la vista de los datos anteriores, creo que España no tiene "una pobre historia en este concurso" como escribe su redactora, dado que, por el contrario, se encuentra en un nivel similar en número de premios al de otros países de la Unión Europea con mayor población y mayor renta per cápita.— **Jesús F. Jordá Pardo**. Director científico del Certamen de Jóvenes Investigadores.